

Nuevos lugares eclesiales para regenerar la Iglesia en Europa

New Ecclesial Spaces to Regenerate the Church in Europe

Arnaud Join-Lambert

Université catholique de Louvain
arnaud.join-lambert@uclouvain.be
<https://orcid.org/0000-0002-6261-1865>

Recibido: 23.11.2020

Aceptado: 12.01.2021

Resumen: Los interrogantes sobre la situación de la Iglesia católica no faltan. Más que lamentarse de la desaparición de modelos antiguos, es preciso examinar lo que nace, crece y da frutos. Este es el caso de los nuevos lugares —al margen de las parroquias— que acogen a todos alrededor de propuestas concretas. Un ejemplo significativo es el proyecto "Zeitfenster" de Aquisgrán (Alemania). La descentralización de las parroquias debería ayudar a poner a Cristo en el centro.

Palabras clave. Parroquia, comunidad cristiana, renovación, misión, Iglesia líquida

Abstract: There is no lack of scrutiny over the situation of the Catholic Church in France. Rather than denouncing the vanishing of old models, it is better to focus our attention on what is being created, what is growing, and what is bearing fruit. This is the case of new spaces on the fringes of parishes that are welcoming to all and that have been constructed according to specific proposals. An important example is the "Zeitfenster" project in Aachen, Germany. Paradoxical though it may seem, the decentralization of parishes will surely help to bring about a regeneration of the Church.

Keywords. Parish, Christian Community, Renewal, Mission, Liquid Church

Hay muchos libros sobre el futuro de las grandes iglesias cristianas, confrontadas con los grandes desafíos de una Europa donde todo se modifica a gran velocidad¹. Los más prolíficos son los alemanes, con al menos un título por mes, reflejo de una entrada clara en una nueva era². Los títulos hablan de la reflexión de aquellos y aquellas que tienen algo de tiempo para observar y pensar: *Eine Kirche für viele statt heiligem Rest* (Una Iglesia para todos más que un santo resto); *Kirche, die aus sich herausgeht. Auf dem Weg der pastoralen Umkehr* (Una Iglesia que sale de ella misma. Hacia la conversión pastoral, 2018) *Gottes Kirche re-imaginieren. Reflexionen über die Kirche und ihre Sendung im 21. Jahrhundert* (Reimaginar la Iglesia de Dios. Reflexión sobre la Iglesia y su misión en el siglo XXI, 2016), etc. Así como el teólogo católico holandés Kees De Groot y su síntesis *The Liquidation of the Church* (2018).

Esta inflación editorial se sitúa en el vértigo que puede afectar a toda persona que tiene una responsabilidad en las grandes iglesias tradicionales, o que busca simplemente vivir su fe. ¿Cómo hacer para encontrar *referencias teológicas y canónicas en tiempos de escasez de vocaciones?*³. La abundancia de publicaciones traduce, de hecho, una profunda incertidumbre. La modernidad líquida, —asumiendo la terminología de Zygmunt Bauman— sigue minando las instituciones y las afiliaciones que dan seguridad, produciendo siempre más confusión y fragilidad en las personas. En este contexto, aparecen las tentaciones del repliegue de identidad que se desarrollan como alternativas deseables para muchos. Las iglesias no están indemnes a este riesgo.

El objeto principal de mi reflexión es una parte olvidada de las evoluciones eclesiales europeas: no de lo que se marchita y desaparece, sino de lo que nace, crece y da fruto. Hay que señalar que estos frutos son diferentes a los que la historia de los últimos siglos ha mostrado.

1. Una descentralización inevitable y necesaria

Salida de la reforma gregoriana (del nombre de Gregorio VII, papa de 1073 a 1085), la organización medieval de la Iglesia es fijada a partir del IV concilio de Letrán (1215): cada cristiano depende de una parroquia y de un párroco. Todo el territorio está dividido. Monjes, monjas y religiosos son *de*

¹ Traducción de: "Des nouveaux lieux ecclésiaux pour régénérer l'Église en Europe", *Études* n. 4258 (3/2019) 79-90. La traducción española ha sido realizada por Jorge Fraile Fabero.

² A. Join-Lambert, "Se permettre d'oser! Un leitmotiv de la pastorale germanophone aujourd'hui", *Lumen Vitae* 72/2 (2017) 143-160.

³ Subtítulo del libro de A. Borras, *Cuando faltan los sacerdotes*, Madrid: San Pablo, 2020.

facto, aunque no sea *de jure* ubicados en los márgenes del sistema. Esta realidad de la parroquia es tan importante que perdura después de la Reforma protestante en todas las confesiones cristianas de Europa occidental. Desde hace casi un siglo, este sistema ha mostrado progresivamente sus límites en la confrontación con la modernidad⁴. Si los discursos de los responsables eclesiales toman en cuenta esta evolución e intentan a veces pensar de otra manera, constatamos que siempre prevalece este imaginario de una estructura concéntrica alrededor de un centro parroquial y un párroco. En la Iglesia católica, la mayor parte de las reformas estructurales llevadas a cabo, desde decenios, no hacen más que conjugar las variantes de este modelo concéntrico. Las otras realidades eclesiales, ellas también en crisis, no parecen cuidarse tanto.

Aparece un dato sociológico que inquieta: en las parroquias las comunidades de fieles no se renuevan en las zonas rurales y poco en las ciudades, a excepción notable de los aportes de la inmigración, lo que conduce a plantear la descentralización como inevitable. Y no son más que algunos miles de adultos, que encuentran o reencuentran el camino de fe, motivo de alegría para los fieles cristianos, que disfrazan la dura realidad de la desafección y del desinterés masivo de las nuevas generaciones por el cristianismo. Es cierto que las parroquias no van a desaparecer, pero ellas no pueden ser el único centro de todas las atenciones, a partir de la cual se piensa la organización eclesial y la planificación de las tareas en una diócesis. Hay aquí *Urgencias pastorales*⁵ donde nadie, desde ahora, debe cerrar los ojos.

Ahora bien, esto no es obvio. Entre los teólogos que trabajan estas cuestiones encontramos un acuerdo para detectar una especie de incapacidad estructural, que no sería solamente una simple inercia. Por ejemplo, Ivo Seghedoni muestra cómo las parroquias de Italia son incapaces de realizar cambios profundos⁶. Después de años de acompañar la puesta en marcha del *Segundo anuncio* (equipo de Enzo Biemmi), dinámica elegida por una cincuentena de diócesis italianas desde hace siete años en vista de su renovación pastoral, el teólogo italiano constata este terrible bloqueo, donde enumera sus componentes. Los escritos e intervenciones de Michael Moynagh en Gran Bretaña (uno de los responsables del proyecto *Fresh Expressions of*

⁴ Cf. D. Hervieu-Léger, "Mutation de la sociabilité catholique en France", *Études*, n. 4256 (2019) 67-78.

⁵ Cf. C. Theobald, *Urgences pastorales. Comprendre, partager, réformer*, Montrouge: Bayard, 2017.

⁶ I. Seghedoni, "La Seconde annonce en paroisse: un hôte dérangeant", *Lumen vitae* 72/2 (2017) 161-174.

Church)⁷, Christian Hennecke⁸ en Alemania o Christoph Theobald en Francia, van en el mismo sentido.

Esto está bien, aunque sea difícil y costoso en el contexto en que el papa Francisco ha elegido el vocabulario de la "conversión" desde el principio de su pontificado. "Espero que todas las comunidades procuren poner los medios necesarios para avanzar en el camino de una *conversión pastoral y misionera*, que no puede dejar las cosas como están" (EG 25). Los cristianos bien instalados en sus costumbres seguras olvidan, sin duda, que la "conversión" exige renuncias, exigencias, compromisos y riesgos. ¡Y qué decir de la "conversión" de una comunidad!

2. La multipolaridad de una Iglesia líquida o Iglesia en red

Veinte años después de su lanzamiento por Bauman, la imagen de liquidez para calificar la posmodernidad se ha impuesto como particularmente sugerente. Si el concepto no es muy convincente en cuanto tal, todo el mundo puede acercarse a él para poner palabras sobre esta impresión de que todo se vuelve inestable⁹. La época de las certezas definitivas y compartidas ha terminado. La reflexión de Bauman se centra primero en el individuo, en el que hay una presión creciente de una sociedad neoliberal "líquida", en la cual no hay más formas antiguas para desarrollarse, principalmente la seguridad y la confianza ligadas a una red relacional estable y perenne. Es suficiente pensar aquí en el movimiento de los "chalecos amarillos". La aplicación del adjetivo líquido a las grandes realidades institucionales traduce esta fragilidad y los rápidos cambios a los que se someten los individuos. Se habla de democracia líquida, de hospital líquido y de Iglesia líquida. Cada institución se ve limitada a una eficacia en un contexto de incertidumbre y de cambios cada vez más rápidos a nivel de las personas. A menudo, se trata únicamente de las dimensiones

⁷ Estos proyectos fueron publicados después de una reflexión profunda de la Iglesia anglicana de Inglaterra sobre la renovación misionera en 2002-2004 (entonces bajo el primado de Rowan Williams). Los teólogos pastoralistas alemanes les han prestado rápidamente atención. Hay muchos libros de Michael Moynagh, el último *Church in Life. Innovation, Mission and Ecclesiology* en 2017.

⁸ Cf. Ch. Hennecke, *Gottes Design entdecken - was der Geist den Gemeinden sagt: Theologie und Praxis einer gabenorientierten Pastoral* en 2017; Id., *Kirche steht Kopf: Unterwegs zur nächsten Reformation* en 2016.

⁹ Ver la conferencia de Timothée Gautier y Elisabeth Geffroy en el *Collège des Bernardins* el 8/10/2018, que plantean muy bien la pertinencia del concepto, pero también su historia y contenido. <https://www.collegedesbernardins.fr/content/une-societe-liquide>

estructurales y organizacionales. Y es, de hecho, una parte de lo que habíamos presentado en 2016 en *Seminarios*¹⁰.

Puede ser que haga falta precisar los desafíos de una Iglesia líquida. No se trata tanto de volverse líquido si no de vivir la fe en la modernidad líquida, haciéndose "griego con los griegos". Del encuentro nace una solidez parcial que se convierte en signo. Es, en este sentido, que yo he propuesto la imagen del precipitado de química, para tener en cuenta la complejidad de la misión cristiana hoy. El mismo papa Francisco ha evocado dos veces esta liquidez y el desafío de una forma de solidez que tenga sentido en este contexto¹¹.

La otra dimensión esencial para entender las dificultades de una conversión misionera y pastoral está en los imaginarios, los impensados subyacentes de las reformas eclesiales a nivel local o diocesano. Estas se enfocan casi siempre a la conservación de lo existente y de lo ya conocido. Nos quedamos en el famoso "confortable criterio pastoral de «siempre se ha hecho así»" que el papa Francisco llama firmemente a "abandonar" desde 2013 en la *Evangelii gaudium* (nº 33).

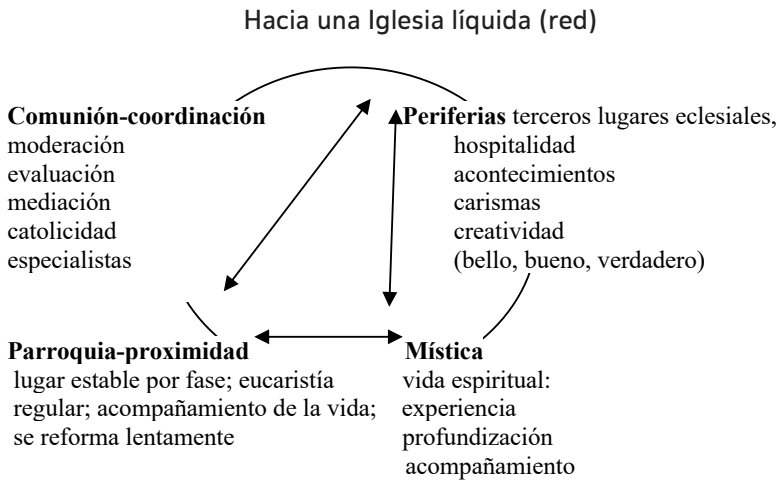
Si las parroquias pierden su característica de centro, ¿a qué se parecería una Iglesia líquida? Ella se presentaría como multipolar, lo cotidiano y la proximidad que aseguraba la parroquia queda en uno de los polos de esta red. Esta valoración de otros lugares se hace eco de la metáfora del poliedro querida por el papa Francisco. Haciendo un descentramiento estructural, la parroquia no sería más el "todo para todos en un lugar" del ideal medieval, que ha perdurado hasta el fin del segundo milenio.

Al lado de la parroquia, están llamados a situarse otros lugares o comunidades que proponen una parte del mensaje cristiano y de la vida cristiana (no todo), tampoco para todos sino para algunos, que encontrarían aquí un lugar para un tiempo de su vida. Se constata que, aparecer como diferente de las parroquias, facilita el acercamiento y el reencuentro con ciertos contemporáneos. De momento, menos numerosos que las parroquias, estos lugares pueden estar repartidos, primero, entre aquellos que se ocupan de la vida espiritual y mística¹², y aquellos más variados que reencuentran todos los aspectos de la vida humana. Podemos así proponer el siguiente esquema:

¹⁰ A. Join-Lambert, "Hacia una Iglesia «líquida»", *Seminarios: sobre los ministerios en la Iglesia* 62, nº 217 (2016) 107-117.

¹¹ Francisco, *Homilía para la clausura del jubileo de los 800 años de la fundación de la Orden de los Dominicos* (21/10/2017). https://www.vatican.va/content/francesco/es/homilies/2017/documents/papa-francesco_20170121_omelia-domenicani.html; Id., *Discurso en la Universidad pontificia católica de Chile* (17/1/2018). https://www.vatican.va/content/francesco/es/speeches/2018/january/documents/papa-francesco_20180117_cile-santiago-pontuniversita.html

¹² Opción de futuro según D. Hervieu-Léger, *Mutation de la sociabilité catholique*, 67-78.



Vamos a verlo. Una de las lógicas particularmente innovadoras de una Iglesia líquida es ofrecer, según los diversos lugares, "espacios hospitalarios" a *todos* nuestros contemporáneos. La expresión es de Christoph Theobald en su proposición de etapas para una "Iglesia que nace y renace allí donde la fe se engendra"¹³. Estos espacios llegan primero a todos aquellos y aquellas que continúan identificándose como cristianos, pero en los que la parroquia no tiene apenas importancia o significación. Según las prácticas ya existentes, estos lugares han hecho así sus pruebas para el reencuentro con las personas no cristianas, de otras religiones o no religiosas. Se percibe desde ahora la complementariedad potencial de estos lugares. Es una posibilidad para la Iglesia católica que tiene edificios libres para utilizar, por los cambios en las congregaciones religiosas o un gran patrimonio de iglesias para las comunidades parroquiales que tiene. Destacamos también que el medio rural está también en estas circunstancias, aunque de forma distinta que el medio urbano.

Los franceses van con retraso, aunque estos últimos años han visto crecer un remarcable compromiso alrededor de proyectos diocesanos en los que se mantiene el nombre de "Casa de la Iglesia". Un primer encuentro nacional ha tenido lugar en París, en octubre de 2017, con los actores de las *Casas de la Iglesia* de siete diócesis francesas. Al igual que en los proyectos de *Fresh Expressions of Church* inglesas y las *City-Kirchen* alemanas, las *casas de la Iglesia* francesas renuncian explícitamente a ofrecer el todo y para todos.

¹³ C. Theobald, *Urgences pastorales*, 447.

Están especializadas en la familia, el mundo económico, la cultura, los jóvenes, las personas en dificultades o en pobreza severa, o también la vida espiritual a través de la Biblia. Se observa un gran compromiso de las personas, y una fuerte emergencia de ideas e iniciativas, especialmente con actores de la sociedad civil y movimientos asociativos, de hecho, alejados de las estructuras eclesiales. La diócesis de Havre ha hecho una opción pastoral mayor, abriendo seis casas de la Iglesia más o menos grandes desde 2017.

Desde un punto de vista teológico, estos son lugares ligados al desarrollo de carismas por una parte de los laicos bautizados, pero también de iniciativas de congregaciones religiosas, estando atentos a las particularidades del territorio, religiosas, sociales, educativas, políticas también... Se pueden situar, en este polo, antiguos lugares no parroquiales como los centros de peregrinación, las escuelas católicas, las capellanías, todos igualmente llamados a una conversión pastoral y misionera. La creatividad de las comunidades nuevas en este ámbito "periferias" se debe también destacar. Los desafíos de articulación de todos estos lugares con los otros contextos son decisivos para la renovación de la Iglesia.

3. Los "terceros lugares eclesiales", espacios hospitalarios e innovadores

¿Cómo hacer entender a nuestros contemporáneos, alejados de los misterios eclesiales, lo que son estos nuevos lugares de la Iglesia? Proponemos recurrir a la noción de tercer lugar. De esta manera, estos proyectos dan forma y visibilidad a la "Iglesia en salida" popularizada por el papa Francisco; serían "terceros lugares eclesiales". Esta denominación fue inventada en la diócesis de Lille, para mostrar lo que se vive alrededor de la *Accueil Marthe et Marie* (acogida Marta y María) en Lomme¹⁴ y el *Comptoir de Cana* (el bar de Caná), café en el barrio estudiantil del centro de Lille¹⁵.

La expresión "tercer lugar" fue creada por el sociólogo americano Ray Oldenburg en 1989, para caracterizar los lugares alternativos al domicilio y al trabajo en el sentido clásico del término (empresa, administración, servicio). Convertido en un concepto más operacional estos últimos años, el tercer lugar designa principalmente un espacio colaborativo, que mezcla grupos (asociaciones, start-ups) que mutualizan sus recursos en espacios abiertos. Se practica

¹⁴ A. Buyssechaert, "L'Accueil Marthe et Marie, une fenêtre sur l'écoute. Vivre au quotidien «l'apostolat de l'oreille»", *Lumen Vitae* 72/2 (2017) 175-182.

¹⁵ Cf. el documental *Bars catholiques. L'Église hors les murs* (24/10/2018), <http://www.ktotv.com/video/00221642/bars-catholiques-l-eglise-hors-les-murs>

el *coworking*. La convicción que anima aquellos y aquellas que se implican en esta forma de trabajo o de compromiso es un valor añadido que buscan otras personas, por la creatividad y el dinamismo de cada participante¹⁶.

Estos terceros lugares acogen pequeñas estructuras mucho más flexibles que las grandes organizaciones. Antoine Burret las califica de "puntos de referencia, lugares de intercambio y de cruce, lugares pasarela, nuevo ágora, fábrica de innovación, centro de recursos para sus usuarios que les sitúa en un rol activo de co-creación o bien: la encarnación física y localizada territorialmente de las gestiones e iniciativas de creadores en el mundo virtual"¹⁷. Destaca que los desafíos son la viabilidad, la autonomía financiera, el ejercicio de liderazgo y la animación de la vida en el lugar (la hospitalidad). Señalamos, para terminar, que la dimensión de proximidad física es esencial, lo que puede parecer paradójico, para personas que trabajan frecuentemente en red en un mundo muy virtual de nuevas tecnologías.

Para los que observan este surgimiento de nuevos lugares eclesiales, fuera de los circuitos parroquiales tradicionales, esta breve evocación resuena inevitablemente (por ejemplo, *Le Simone* en Lyon) aunque la comparación tenga sus límites. Los proyectos tipo *Casa de la Iglesia* o *Fresh Expressions of Church*¹⁸ "funcionan" con las mismas dinámicas, destacadas por el entusiasmo y el compromiso de las personas. Aquí puede desplegarse la riqueza del pensamiento católico en el ámbito de la economía, los vínculos familiares, los proyectos con los pobres y, últimamente, el medio ambiente (cf. *Laudato Si'*), lo que las parroquias hacen muy poco.

Estos terceros lugares eclesiales, de la misma manera que sus primos del mundo empresarial y asociativo, no pueden ser concebidos en el rincón de una mesa en una oficina. Estos no son, en primer lugar, los frutos de una estrategia planificada, aunque estén sostenidos por instituciones. Es indispensable descubrirlos, siempre guardándose de un riesgo importante. No hace falta reproducir lo que las personas hacen, sino más bien el proceso por el que ellos han dado forma a lo que hacen. Las experiencias no son "duplicables". Los individuos como sujetos son aquí primordiales, según una característica de la modernidad líquida. Propongo aquí un ejemplo particularmente significativo del surgimiento de estos proyectos: *Zeitfenster* en Aquisgrán en Alemania¹⁹.

En 2010, Jürgen Maubach, asistente pastoral laico, plantea a algunos feligreses qué les gustaría vivir de diferente en su parroquia. Este punto de

¹⁶ Cf. B. Perret, "Les enjeux de l'économie collaborative", *Études* n. 4256 (2019) 29-38.

¹⁷ A. Burret, *Tiers-lieux. Et plus si affinités*, Paris: Fyp, 2015, 72.

¹⁸ www.freshexpressions.org.uk

¹⁹ www.zeitfenster-aachen.de

partida es interesante porque no se encuentra en un proceso de planificación estratégica habitual. Es la identificación de un deseo y de un discernimiento colectivo. De hecho, comienzan por manifestar una frustración, para ellos que vienen todavía a la parroquia y más allá, para las personas conocidas o cercanas que no vienen más a la iglesia²⁰. Su punto de encuentro son los diferentes estilos musicales (*Radiomusik*), que son apreciados en su vida cotidiana pero ausentes en las liturgias parroquiales. La convicción teológica que fundamenta su iniciativa es que, a la pluralidad de la sociedad debe corresponder una pluralidad de comunidades, para que la misión cristiana pueda continuar.

El proyecto *Zeitfenster* comienza en noviembre de 2014 después de una reflexión intensa y con el objetivo de llegar a las personas de 35-55 años. Al principio, se trata de una velada mensual de música (grupos locales), canciones y liturgia bíblica (predicadores reconocidos), todo alrededor de un tema. Esto tiene lugar el viernes por la tarde en una iglesia del centro de la ciudad, que no tiene vida comunitaria pero que sirve para distintas celebraciones. A finales de 2017, las celebraciones de *Zeitfenster* reúnen de 250 a 400 personas (aproximadamente la mitad también de parroquianos del domingo y la otra mitad que no tienen ningún contacto con la Iglesia). Todos han encontrado su lugar, sin ninguna pretensión de transformar todas las otras liturgias con la música de distintos estilos. Aproximadamente 70 personas constituyen el núcleo más comprometido en el proyecto.

Si *Zeitfenster* atrae es gracias también a su dinámica centrífuga. De estas asambleas y de algunas personas, alrededor de un objetivo común, nace el deseo de compartir la alegría y la fe. Que se hable de ello y el boca a boca son las vías de propagación. Rápidamente han aparecido otras iniciativas en la ciudad, de forma indirecta, presencias que interpelan y sugieren. Su primera campaña para llamar a cuidar la vida espiritual, nombrada *Antistress for free*, apareció en el telediario de información regional. Siguiendo técnicas de innovación, cada reunión mensual del equipo (12 personas) conlleva un punto *Idee des Monats* (la idea del mes), con la exigencia de que se cree una nueva idea de proposición de *Zeitfenster* en la ciudad, y que sea imaginativa. La organización y discernimiento se hacen de forma colectiva para que nazcan, regularmente, proposiciones concretas. Destacamos también que *Zeitfenster* no tiene ningún vínculo con la renovación carismática u otros grupos de inspiración pentecostal.

²⁰ M. Moynagh, *Church in Life. Innovation, Mission and Ecclesiology*, London: SCM, 2017. Se refiere ampliamente a esta insatisfacción como un recurso creativo de las *Fresh Expressions of Church* británicas.

4. Cinco dificultades específicas

El análisis de muchos nuevos lugares eclesiales hace surgir cinco dificultades recurrentes. La primera y la más persistente es la envidia. Un sacerdote belga experimentado reaccionaba así a una jornada de su consejo presbiteral sobre estos horizontes descentralizados: "Está bien vuestra iniciativa, pero a nosotros, nos toca hacer todo el trabajo. Y vosotros queréis que nos alegremos de los éxitos de aquellos que no hacen más que lo que tienen ganas de hacer". Aquí no hay mucho que hacer, si no es acudir a la exigencia de conversión evocada más arriba. Del punto de vista organizativo, ganaríamos dejando a los sacerdotes (o laicos que trabajan en pastoral) tiempo para realizar un proyecto no parroquial que le motivase.

Esta última opción responde, en parte, a la objeción corriente de la escasez del personal pastoral. Sin embargo, ¿cómo concebir que el 100% de los medios humanos se destine al 20% de una población (con un margen bastante amplio) es decir, del 1 al 8 % de los que van a la misa dominical? Una iniciativa ya presente en algunas diócesis anglosajonas, y católicas como la de Chicago, es la liberación del 20% de su tiempo (un día a la semana) para los sacerdotes y laicos asalariados que tendrían proyectos innovadores. Un efecto colateral positivo que observamos es el aumento de entusiasmo por las viejas tareas pastorales (el 80% restante).

La disminución de los medios disponibles es también invocada como un obstáculo, aunque todos los proyectos existentes han sido financiados. Se constata que la innovación atrae dones que las parroquias no captan de ninguna forma. Aparecen nuevas formas de financiación, privadas, asociativas y también públicas. Los invitados de estos nuevos lugares son también más generosos. En *Zeitfenster*, en Aquisgrán, el asistente pastoral trabaja al 60% y el resto son voluntarios. No hay locales en propiedad. Las colectas, que son mucho más elevadas que en una parroquia alemana "normal", cubren una tercera parte del presupuesto. Se pone así de manifiesto un apoyo y compromiso similar a lo que se observa en las comunidades neo-evangélicas norteamericanas.

¿Cómo articular estos nuevos lugares eclesiales con las parroquias? Es una cuestión típicamente católica, según una eclesiología que privilegia los vínculos entre comunidades más que una simple yuxtaposición. Sin embargo, hemos visto claramente que la innovación se desarrolla al lado de la estructura existente. La coordinación de modo interno y la comunión con las otras redes, de modo externo, son esenciales (el círculo en nuestro esquema). Esto requiere competencias específicas, para acompañar los diversos polos y evitar

la competencia pastoral, que sería claramente perjudicial. Los nuevos lugares eclesiales ocupan, en general, nichos nuevos (horarios, lugares, actividades) y atraen personas que no asisten a las comunidades parroquiales. En Aquisgrán esto va más lejos. No domina la competitividad sino una sana articulación. *Zeitfenster* es, de hecho, una de las comunidades que constituye la parroquia del centro ciudad creada a partir de la fusión de seis antiguas parroquias territoriales, que cuentan con 38.000 habitantes de los cuales 18.000 son católicos. Estas comunidades (territoriales, más *Zeitfenster* y también *Kafarnaum*, la pastoral de jóvenes con su lugar propio) están representados en un consejo parroquial que asegura el desarrollo armonioso de la vida eclesial del centro de la ciudad.

Una última dificultad será el reconocimiento de los parroquianos (y de los sacerdotes) de que, lo que se hace en estos lugares, vale la pena. A algunos de estos nuevos lugares eclesiales les cuesta, a veces, ser entendidos. Por ejemplo, *Le Parvis* en Saint-Nazaire, la casa de la Iglesia "cultura y fe" de la diócesis de Nantes, es normalmente percibido por los católicos como algo demasiado profano, o por los actores locales o asociativos como algo demasiado católico. La vocación de estos nuevos lugares en las periferias²¹ parece a menudo un juego de equilibrio.

5. La invitación a ser "audaz y creativo"

"Invito a todos a ser audaces y creativos en esta tarea de repensar los objetivos, las estructuras, el estilo y los métodos evangelizadores de las propias comunidades" (EG 33). Numerosos cristianos, incluso sacerdotes, se sienten desconcertados frente a esta invitación del papa Francisco. Y muy rápido vuelve la costumbre de lo que ya existe, lamentándose de que todo se desmorona. Sin embargo, ya no es posible esta actitud. Tenemos ahora suficientes proyectos innovadores que se han hecho bien, desde los más modestos a los más ambiciosos, también en Francia. Los responsables tienen la obligación de ser aquí proactivos. Las tentaciones de una Iglesia replegada sobre ella misma son grandes, pero ellas no conducen a nada. Recordamos aquí que la Iglesia no tiene en ella misma su propia finalidad. La descentralización de las parroquias quizá permita poner todavía más en el centro a Cristo mismo, para que se haga todo en todos.

²¹ É. Grieu, "Évangéliser aux périphéries: oui, mais que veut dire «périphérie»?", *Lumen Vitae* 70/1 (2015) 79-84.

Los nuevos lugares eclesiales, algunos de ellos efímeros, participan sin cuestión de la misión constitutiva de la Iglesia, de la forma que Cristo ha vivido, siempre en camino. Sus discípulos hoy son llamados a imitar su estilo, su manera de ser en el mundo. ¿No encontrarán en el agua la imagen de una virtud evangélica que se desarrolla en toda su vida? ¿Los nuevos lugares no permiten a los cristianos desarrollar su vocación específica y su carisma propio en una sociedad líquida? Que la hermana agua pueda inspirar, para decirlo con las palabras del poeta Henri Michaux (formulada en otro contexto), que aplicaremos al agua del bautismo: "imagen del desprendimiento: el agua que no se pega, siempre dispuesta al instante a volver a partir"²².

Bibliografía

- Borras, A., *Cuando falten los sacerdotes. Referencias teológicas y canónicas en tiempos de escasez de vocaciones*, M. J. García González (trad.), Madrid: San Pablo, 2020.
- Burret, A., *Tiers-lieux. Et plus si affinités*, Paris: Fyp, 2015.
- Buyssechaert, A., "L'Accueil Marthe et Marie, une fenêtre sur l'écoute. Vivre au quotidien «l'apostolat de l'oreille»", *Lumen vitae* 72/2 (2017) 175-182.
- De Groot, K., *The Liquidation of the Church* (New Critical Thinking in Religion, Theology and Biblical Studies), London: Routledge, 2018.
- Dürr, W. - Kunz, R. (eds.), *Gottes Kirche re-imaginieren. Reflexionen über die Kirche und ihre Sendung im 21. Jahrhundert* (Glaube & Gesellschaft 3; Studia oecumenica friburgensia 76), Münster: Aschendorff, 2016.
- Grieu, É., "Évangéliser aux périphéries: oui, mais que veut dire «périphérie»?", *Lumen vitae* 70/1 (2015) 79-84.
- Hennecke, Ch. *Gottes Design entdecken - was der Geist den Gemeinden sagt: Theologie und Praxis einer gabenorientierten Pastoral*, Würzburg: Echter, 2017.
- Hennecke, C., *Kirche steht Kopf: Unterwegs zur nächsten Reformation*, Münster: Aschendorff, 2016.
- Hervieu-Léger, D., "Mutation de la sociabilité catholique en France", *Études*, n. 4256 (2019) 67-78.
- Join-Lambert, A., "Se permettre d'oser! Un leitmotiv de la pastorale germanophone aujourd'hui", *Lumen vitae* 72/2 (2017) 143-160.
- Join-Lambert, A., "Hacia una Iglesia «líquida»", *Seminarios: sobre los ministerios en la Iglesia* 62, n. 217 (2016) 107-117.
- Moynagh, M., *Church in Life. Innovation, Mission and Ecclesiology*, London: SCM Press, 2017.

²² H. Michaux, *Idéogrammes en Chine*, Paris: Fata Morgana, 2008 [1 ed. 1972], 25.

- Perret, B., "Les enjeux de l'économie collaborative", *Études* n. 4256 (2019) 29-38.
- Seghedoni, I., "La Seconde annonce en paroisse: un hôte dérangent", *Lumen vitae* 72/2 (2017) 161-174.
- Silber, S., *Kirche, die aus sich herausgeht. Auf dem Weg der pastoralen Umkehr*, Regensburg: Echter, 2018.
- Theobald, Ch., *Urgences pastorales. Comprendre, partager, réformer*, Montrouge: Bayard, 2017.